

ونحن أمام أمرين : إما أن يقتلوا ، وإما أن يخرجوا من ديارهم ، فقله :  
« ولهديناهم صراطاً مستقيماً » لمن ؟ للذي قُتل أم لمن خرج ؟ هو قول لمن أخرج من  
دياره لأنه مازال على قيد الحياة .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ  
أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ  
وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۝ ﴾

والفعل هنا : « يطع » والمطاع هو : الله والرسول ، أي أن هذا الأمر تشريع الله  
مع تطبيق رسوله ، أي بالكتاب والسنة ، وساعة نجد الرسول معطوفاً على الحق بدون  
تكرير الفعل فاعلم أن المسألة واحدة . . أي ليس لكل واحد منهما أمر ، بل هو أمر  
واحد . قول من الله وتطبيق من الرسول لأنه القدوة والأسوة ؛ ولذلك يقول الحق في  
الفعل الواحد :

﴿ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ رِجَالٌ لَا يَتْلُوا مَا نَقَّلُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
مِنْ فَضْلِهِ ۚ فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ ﴾  
(من الآية ٧٤ سورة التوبة)

فما أغناهم الله غنى يناسبه وأغناهم الرسول غنى يناسبه فالفعل هنا واحد . فالغنى  
هنا من الله ورسوله ؛ لأن الرسول لا يعمل إلا بإذن ربه وامتنالاً لأمره ، فتكون  
المسألة واحدة .

هناك قضية تعرض لها الكتاب وهي قضية قد تشغل كثيراً من الناس الذين  
عاصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان مجلسه صلى الله عليه وسلم لا يُصد

عنه فادم ، يأتي فيجلس حيث ينتهي به المجلس ، فالذي يريد النبي دائما يستمر في جلوسه ، والذي يريد أن يراه كل فترة يأتي كلما أراد ذلك. ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، قليل العسر عنه ، فأتاه يوما ووجهه متغير وقد نحل وهزل جسمه ، وعُرف الحزن في وجهه ، فسأله النبي قائلا : ما بك يا ثوبان ؟ فقال والله ما بي مرض ولا علة ، ولكنني أحبك وأشتاق إليك ، وقد علمت أني في الدنيا أراك وقتها أريد ، لكنك في الآخرة ستذهب أنت في عليين مع النبيين ، وإن دخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك ، وإن لم أدخل فذاك حين لا أراك أبدا .

ونص الحديث كما رواه ابن جرير - بسنده - عن سعيد بن جبير قال : « جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو محزون - فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « يا فلان مالي أراك محزونا » ؟ فقال : يا نبي الله شيء فكرت فيه فقال : « ما هو » ؟ قال : نحن نفقد عليك ونروح ننظر إلى وجهك ونجالسك ، وغدا نرفع مع النبيين فلا نصل إليك ، فلم يرد عليه النبي - صلى الله عليه وسلم - شيئا فأتاه جبريل بهذه الآية : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين » . فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليه فبشره<sup>(١)</sup> . » .

وكيف تأن هذه على البال ؟ إنه إنسان مشغول بحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وفكر : هل سندوم له هذه النعمة ؟ ونفكر في الجنة ومنزلها وكيف أن منزلة الرسول ستعلو كل المنازل . وثوبان يريد أن يطمئن على أن نعمة مشاهدته للنبي صلى الله عليه وسلم لن تنتهي ولن تزول منه ، إنه يراه في الدنيا ، وبعد ذلك ماذا يحدث في الآخرة : فلما أن يدخل الجنة أو لا يدخلها ، إن لم يدخل الجنة فلن يراه أبداً . وإن دخل الجنة والنبي في مرتبة ومكانة عالية . فماذا بفعل ؟

انظر كيف يكون الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانه سبحانه وتعالى يلطف بمثل هذا المحب الذي شغل ذهنه بأمر قد لا يطرأ على بال الكثيرين ، فيقول الحق سبحانه وتعالى تطمينا هؤلاء : « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم » .

الله والرسول « مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا » والمسألة جاءت خاصة بثوبان « بعد أن نبه الأذهان إلى قضية قد تشغل بال المحبين لرسول الله ، فأنت مع من أحببت ، ولكن الأمر لا يقتصر على ثوبان . لقد كان كلام ثوبان سبباً في الفتح والتطمين لكل الصديقين والشهداء والصالحين . وهي أصناف تستوعب كل المؤمنين ، فأبو بكر الصديق صديق لماذا ؟ لأنه هو : المبالغ في تصديق كل ما يقوله سيدنا رسول الله ، ولا يعرض هذا القول للنقاش أو للتساؤل : أي هذه تنفع أو لا تنفع ؟ فعندما قالوا لسيدنا أبو بكر : إن صاحبك يدعى أنه أن بيت المقدس وعاد في ليلة ونحن نضرب إليها أكباد الإبل ، ماذا قال أبو بكر ؟ قال : إن كان قال ذلك لقد صدق .

لم يعمل صدقه إلا بـ « إن كان قد قال ذلك » ، فهذا هو الصديق الحق ، فكلمنا قال محمد شيئاً صدقه أبو بكر ، وأبو بكر - رضوان الله عليه - لم ينتظر حتى ينزل القرآن مصدقاً للرسول - صلى الله عليه وسلم - بل بمجرد أن قال صلى الله عليه وسلم : إن رسول . قال أبو بكر : نعم . إذن فهو صديق .

لقد كانت هناك تهديدات لأناس سبّوا إلى الإسلام ، لأن أدلتهم على الإيمان سبقت بعثة الرسول ، هم جربوا النبي عليه الصلاة والسلام ، وعرفوه ، فلما تحدث بالرسالة ، صدقوه على الفور ؛ لأن التجارب السابقة والمقدمات دلت على أنه رسول ، ومثال ذلك : سيدتنا خديجة - رضوان الله عليها - ماذا قالت عندما قال لها النبي : إنه يأتي كذا وكذا وأخاف أن يكون هذا رعباً ومسا من الجن يصيبني .

فألت خديجة : « كلا والله ما يخزيك الله أبداً ، إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق » (١) . وهذا أول استنباط فقهي في الإسلام .

هذا هو معنى « مع النبيين والصديقين » ، « والشهداء » هم الذين قتلوا في سبيل الله ، لكن على المؤمن حين يقاتل في سبيل الله ألا يقول : أنا أريد أن أموت شهيداً . ويلقى بنفسه إلى التهلكة ، إياك أن تنههما هكذا ، فأنت تدافع عن رسالة ولا بد أن تقاتل عدوك بدين أنك تمكته من أن يقتلك ، لأن تمكينه من قتلك ، يفقد المسلمين

مقاتلاً . فكما أن الشهداء هم أفضل ؛ فالذين بقوا بدون استشهاد هم أفضل . فالإسلام يريد أدلة صدق على أن دعوته حق ، وهذه لا يثبتها إلا الشهداء .

لكن هل يمكن أن تصبح جميعاً شهداء ؟ ومن يجعل منهج الله إلى الباقين ؟ إذن فنحن نريد من يبقى ومن يذهب للحرب ، فهذا له مهمة وهذا له مهمة ، ولذلك كانت « التقية » وهي أن يظهر رغبته عن الإسلام ويوالي الكفار ظاهراً وقلبه مطمئن بالعداوة لهم انتظاراً لزوال المانع وذلك استبقاء لحياته كي يدافع ويجهاد في سبيل الله . وسببها أن الإسلام يريد من يؤكد صدق اليقين في أن الإنسان إذا قتل في سبيل الله ذهب إلى حياة أفضل وإلى عيش خير ، هذا يثبت الشهيد . ولذلك فالحق سبحانه وتعالى عندما تأتيهم غرغرة الشهادة يرسم ما هم مقبلون عليه ، فيتلفظون بالفاظ يسمعونها من لم يقبل على الشهادة ؛ فهناك من يقول : هبى يا رياح الجنة ، ويقول كلمة يتبين منها أنه ينظر إلى الجنة كي يسمع من خلفه ، ومفرد شهداء ، إما شهيد وهو الذى قتل في سبيل الله ، وأما من جمع شاهد ، فيكون الشهداء هم الذين يشهدون عند الله أنهم بلغوا من بعدهم كما شهد رسول الله أنه بلغهم .

وللعلماء كلها تدور حول معنى أن يشهد شيئاً يقول به وبذلك نعرف أننا نحتاج إلى الاثنين : من يقتل في سبيل الله ، ومن يبقى بدون قتل في سبيل الله ؛ لأن الأول يؤكد صدق اليقين بما يصير إليه الشهيد ، والثاني يعطينا بقاء تبليغ الدعوة فهو شاهد أيضاً :

﴿ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾

( من الآية ١٤٣ من سورة البقرة )

و« الصالحين » والصالح هو المؤهل لأن يتحمل مهمة الخلافة الإيمانية في الأرض . فكل شيء يؤدي نفعاً بتركه على حاله ، وإن أراد أن يزيد في النافع فليرق النفع منه ؛ فمثلاً : الماء ينزل من السماء ، وبعد ذلك يكون جداول ، ويسير في الوديان ، ونحصره الأرض فيخرج عيوناً ، فعندما يرى عيناً للمياه فهو يتركها ولا يردمها فيكون قد ترك الصالح على صلاحه ، وهناك آخر يرقى النفع من تلك النعمة فينبى حولها كي يحافظ عليها . إذن فهذا قد أصلح بأن زاد في صلاحه .

وهناك ثالث يقول : بدلاً من أن يأتي الناس من أماكنهم متعبين بسوابهم ليحملوا الماء في القرب أو على رموس الحاملين ، لماذا لا أستخدم العقل البشري في الارتقاء بخدمة الناس لينقل الماء إلى الناس في أماكنهم ، وهنا يصنع الصهاريج العالية ويصلها بمواسير وأنابيب إلى كل من يريد ماء فيفتح الصنبور ليجد ما يريد . ومن فعل ذلك يشر على الناس ، فيكون مصلحاً بأن جاء إلى الصالح في ذاته فزاده صلاحاً .

ويختم الحق الآية بقوله : « وحسن أولئك رفيقاً » . وه أولئك « تعني النبيين والصديقين والشهداء والصالحين » ولا توجد رفقة أفضل من هذه ، والرفيق هو : المرافق لك دائماً في الإقامة وفي السفر ، ولذلك يقولون : نخذ الرفيق قبل الطريق ، فقد تتعرض في الطريق لمناعب وعراقيل ؛ لأنك خرجت عن رقابة عادتك فخذ الرفيق قبل الطريق . ونعرف أن الأصل في المسائل المعنوية : كلها منقولة من الحسيات ، وفي يد الإنسان يوجد المرفق . . يقول الحق :

﴿ فَأَعْرِضُوا وَجْهَكُمْ وَأَيِّدْكُمْ إِلَى الْمُرَاقِقِ ﴾

(من الآية ٦ سورة المائدة)

وساعة يكون الواحد مرهقاً ورأسه متعباً يتكئ على مرفقه ليستريح ، وساعة يريد أن ينام ولم يجد وسادة يتكئ على مرفقه أيضاً . إذن فالمادة كلها مأخوذة من الرفق ، فالرفيق مأخوذ من الرفق وه المرافق « مأخوذة من الرفق لأنها ترفق بالجسم وترجمه ، وفي كل بيت توجد المرافق وهي مكان إعداد الطعام وكذلك دورة المياه ، وفي الريف تزيد المرافق ليوجد مكان لمبيت الحيوانات التي تخدم الفلاح ، وبيوت الفقراء قد تكون حجرة واحدة فيها مكان للنوم ، ومكان الأكل ، وقد يربط الفقير حماله في زاوية من الحجرة ، لكن عندما يكون ميسور الحال فهو يمد بيته بالمرافق المكتملة . أى يكون في المنزل مطبخ مستقل ، ومحل لقضاء الحاجة ، وحظيرة مستقلة للمواشي ، وكذلك يكون هناك مخزن مستقل ، وهذه كلها اسمها « مرافق » لأنها تريح كل الناس .

إذن فضله : « وحسن أولئك رفيقاً » مأخوذة من الرفق وهو : إدخال اليسر ، والأنس ، والراحة ، ويكون هذا الإنسان الذي أطاع الله ورسوله بصحبة النبيين ،

والصديقين ، والشهداء ، والصالحين .

وقد يقول قائل : كيف يجمع كل هؤلاء في منزلة واحدة ؟ على الرغم من اختلاف أعمالهم في الدنيا ، أليس الله هو القائل :

﴿ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾

(سورة النجم)

ونقول : مادام المؤمن أطاع الله وأطاع الرسول ، أليس ذلك من سعيه ؟ فهذه الطاعة والمحبة لله ولرسوله هي من سعي العبد ؛ وعلى ذلك فلا تناقض بين الأيتين ؛ لأن عمل الإنسان هو سعيه ، ويصبح من حقه أن يكون في معية الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين . وقد تكون الصحبة تكرمها لهم جميعاً ليأتسوا بالصحبة ، وهذه المسألة ستشرح لنا قوله :

﴿ وَزَعَمْنَا مَا فِي سُورِهِمْ مِنْ غَلٍ ﴾

(من الآية ٢٣ سورة الأعراف)

نساعة يرى واحد منزله في الآخرة أعلى من آخر ، إياك أن تظن أنه سيقول : منزلي أعلى من هذا ؛ لأنه مادام قد ترك الأسباب في الدنيا وعاش مع مسبب الأسباب ، فهو من حبه لله بحب كل من سمع كلام ربنا في الدنيا فيقول لكل محب لله : أنت تستحق منزلتك ، وفرح لمن منزلت أعلى منه .

وأضرب هذا المثل - والله المثل الأعلى - لنفرض أن هناك فصلاً فيه تلاميذ كثرة ، بعضهم يحب أن ينجح فقط ، وبعضهم يحب العلم لذات العلم ، وعندما يجد عشاق العلم تلميذاً نجيباً ، أيكرهونه أم يحبونه ؟ إنهم يحبونه ويسألونه ويفرحون به ويقولون : هذا هو الأول علينا ؛ لأنه لا يحب نفسه بل يحب الآخرين ، فكذلك المؤمن الذي يكون في منزلة بالجنة ويرى غيره في منزلة أعلى ، إياك أن تقول إن نفسه تتحرك عليه بالغيرة ، لا . لأنه من حبه لربه وتقليده له يحب من كان طائعاً لله وفرح له ، مثله مثل التلميذ الذي ينال مرتبة عالية فيحب التفوق للآخرين من غير حقد . وهكذا نجد أن الآية التي نحن بصدد خواطرنها عنها لا تخدش قول الحق : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » .

وهناك بحث آخر في قوله الحق : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » .  
 قد « اللام » تفيد الملك والحق ، كقولنا : ليس لك عندي إلا كذا ، أي أن هذا  
 حقك ، فقوله : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » أي هي حق للمؤمن وقد حددت  
 العدل في الحق ولم تحدد الفضل ، ولذلك قال بعدها :

## ﴿ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلَيْكَ ﴾

فالفضل من الله يستمد حيثيته من سعى الإنسان ، فقوله : « وأن ليس للإنسان  
 إلا ما سعى » حددت الحق الذي لك والذي توجبه عدالة التكليف ، لكن ربنا لم  
 يقل : إن هذا العطاء لله من الحق والعدل . بل هو من الفضل ، والفضل من الله  
 هو مناط فرح المؤمن ، لأنك مهما عملت في التكليف فلن تؤديه كما يجب بالنسبة لله ،  
 ولذلك أوضح سبحانه لنا : تنهوا . . . أنا كلفتكم وقد تعملون وتحثدون ، لكن  
 لا تفرحوا بما سيجمعه هذا العمل من حسنات ، ولكن سيكون فرحكم بما يعطيكم  
 ربكم من فضله قال سبحانه :

﴿ قُلْ يَفْضِلُ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ فَيُذَلِّكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾

( سورة يونس )

وذلك الفضل من الله يرد على من يقول : كيف يحيى « ثومان » أو من دون  
 « ثومان » ويكون في الجنة مع النبيين والصديقين والشهداء ومع الصالحين ، ونقول :  
 لو لم تكن منزلته أدنى لما كان في ذلك تفضل ، إنه ينال الفضل بأن كانت طاعته  
 لله ولرسوله فوق كل طاعة ، أما حبه لله وللرسول ، فهذا من سعيه وعمله بتوفيق الله  
 له - وما توفيقه إلا بالله - والفضل هو مناط فرح المؤمن ، « ذلك الفضل من الله  
 وكفى بالله عليماً » . ونحن نرضى ونفرح ونكفى بعلم الله ، لأنه سبحانه يرتب  
 أحكامه على علم شامل ومحيط ، ويعرف صدق الحب القلبي وصدق الوفاة :

وَصَدَقَ تَقْدِيرُ الْمُؤْمِنِ لِمَنْ زَادَ عَنْهُ فِي الْمَنْزِلَةِ .

وَيَعِدُ أَنْ آمِنَ الْحَقُّ لَنَا دَاخِلِيَّةً وَطَلَّتْ الْإِيمَانُ ، وَلَنَهْمُنَا الْإِسْلَامِي بِالْأَصُولِ الَّتِي ذَكَرَهَا ، وَهِيَ : أَنْ نُوَدِيَ الْأَمَانَاتِ ، وَإِذَا أَدِينَا الْأَمَانَاتِ فَلَنْ نَحْتَاجَ إِلَى أَنْ نَتَفَاضَى ، فَإِذَا غَفَلَ بَعْضُنَا وَلَمْ يُوَدَّ أَمَانَةً ، وَحَدَّثَ نَزَاعَ فُسْيَاقِ الْحُكْمِ بِالْعَدْلِ . وَيَعِدُ ذَلِكَ نَحْتَكُمُ فِي كُلِّ أَمُورِنَا إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَلَا نَحْتَكُمُ إِلَى الطَّوَاغُيْتِ ، وَهَاتَ لِي مَجْتَمَعَا إِيْمَانِيَا وَاحِدَا يُوَدِّي الْأَمَانَةَ وَلَا يَشْعُرُ بِالْأَطْمَئِنَّاتِ .

وَعَرَفْنَا أَنَّ الْأَمَانَةَ هِيَ : حَقٌّ لِنَبِيِّكَ فِي ذِمَّتِكَ أَنْتَ تُوَدِّيهِ ، وَكُلُّ مَا عَدَاكَ غَيْرِ . وَأَنْتَ غَيْرُ بِالنَّسْبَةِ لِكُلِّ مَا عَدَاكَ ، فَتَكُونُ كُلُّهَا مَسْأَلَةً فِي الْخَيْرِ الْمُسْتَطَرِقِ لِلنَّاسِ جَمِيعًا ، وَإِذَا حَدَّثْتَ غَفْلَةً يَأْنِي الْعَدْلُ . وَالْعَدْلُ يَحْتَاجُ حَكْمًا ، وَعِنْدَمَا نَأْنِي لِنَحْكُمُ نَحْتَكُمُ اللَّهَ وَلِلرَّسُولِ ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَتَحَاكَمَ إِلَى الطَّوَاغُوتِ . وَكَانَ « كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ » يُمَثِّلُ الطَّوَاغُوتَ سَابِقًا ، وَالْآنَ أَيْضًا يَوْجَدُ مِنْ هُمٍ مِثْلُ كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ . بَلْ هُنَاكَ طَوَاغُيْتٌ كَثِيرَةٌ .

إِنَّكَ إِذَا رَأَيْتَ خِلَافًا فِي الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ نَأْغَلُمُ أَنَّ هُنَاكَ خِلَافًا فِي نَطْقِ التَّكْلِيفِ الْإِسْلَامِيِّ ، فَكَيْفَ تَسْتَقِيمُ لَنَا الْأُمُورُ وَنَحْنُ بَعِيدُونَ عَنْ مَنَهْجِ تَكَالِيفِ الْإِسْلَامِ الْكَتْمَلَةِ ؟ وَلَوْ اسْتَظَمَّتْ الْأُمُورُ لَكَانَتْ شَهَادَةً بِأَنَّ هَذَا الْمَنَهْجَ لَا ضَرُورَةَ لَهُ . لَكِنْ إِذَا حَدَّثَ شَيْءٌ فَهَذَا دَلِيلُ صَدَقَ التَّكْلِيفُ .

وَيَعِدُ أَنْ طَمَئِنَّا عَلَى الْمَصِيرِ الْآخَرِيِّ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ أَوْضَحَ سَبِيحَانَهُ : لَاحْظُوا أَنَّ كُلَّ رِسَالَةٍ خَيْرٌ ثَانٍ مِنَ السَّيِّئِ إِلَى الْأَرْضِ مَا جَاءَتْ إِلَّا لِمَحَارَبَةِ فَسَادٍ وَتَفْضَاءٍ عَلَى فَسَادِ طَامٍ فِي الْأَرْضِ ؛ لِأَنَّ النَّفْسَ الْبَشَرِيَّةَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ لَهَا وَازِعٌ مِنْ نَفْسِهَا بِحَيْثُ إِذَا قَدْ تَهَمُّ مَرَّةً بِمَعْصِيَةٍ ثُمَّ تَوْبِخُ نَفْسَهَا وَتَعُودُ إِلَى الْمَنَهْجِ ، فَتَكُونُ مَنَاعَتَهَا ذَاتِيَّةً ، وَإِمَّا أَنْ الْمَنَاعَةُ لَيْسَتْ ذَاتِيَّةً فِي النَّفْسِ بَلْ ذَاتِيَّةً فِي الْبَيْتِ ، فَمَثَلًا نَجِدُ وَاحِدًا لَا يَقْدِرُ عَلَى نَفْسِهِ . لَكِنَّهُ يَجِدُ وَاحِدًا آخَرَ يَقُولُ لَهُ : « هَذَا صِيبٌ » . وَهَذَا يَعْنِي أَنَّ الْبَيْتَ مَازَالَ فِيهَا غَيْرٌ ، وَكَانَتْ الْأُمَمُ السَّابِقَةُ قَدْ خَلَّتْ مِنَ الْمَنَاعَةِ وَصَارَتْ عَلَى هَيْئَةٍ وَمِثْلِكَ وَاحِدٌ وَهُوَ مَا يَصُورُهُ الْحَقُّ بِقَوْلِهِ :



﴿ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ﴾

(من الآية ٧٩ سورة المائدة)

إذن فقد فسدت متاعة الذات ، ولا توجد متاعة في المجتمع ، فتدخل - إذن - السماء . لكن الحق فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم وميزها على غيرها من الأمم لأن مناعتها دائماً في ذوات أفرادها . فإن لم تكن في ذوات الأفراد ففي المجتمع ، فلا يمكن أن يخلو المجتمع الإيمان من فرد يقول : لا . ولذلك لن يأتي رسول بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلو كانت ستحدث طامة وفسد بها المجتمع ولا نجد فيه من يقول : لا . . . لكان ولا بد أن يأتي رسول ، لكن محمداً كان خاتم النبيين لأن الله سبحانه وتعالى فضل أمة محمد بأن جعل وأزعاها دائماً إما من ذاتها بحيث يرد كل فرد نفسه وتكون نفسه لأمة ، وإما متاعة في المجتمع وكل واحد فيه يوصي ، وكل واحد يوصي ، واقرأ قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُفْرٌ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝٣ وَالْحَقُّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٤ ﴾

﴿ وَالصَّبْرِ ۝٤ ﴾

(سورة العصر)

تواصوا لماذا ؟ لأن النفس البشرية أغبار ، فقد تهيج نفسى لا تخرج عن المنهج مرة ؛ فواحد آخر ينهاي ، وأنا أردها له وأهديه وأرشدني إلى الصراط المستقيم ، وواحد آخر أخطأ فأنا أقول له وأنهاه . إذن فقوله : « وتواصوا » يعني : ليكون كل واحد منكم موصياً وموصى . فكلنا ننظر بعضنا وبلا حظه ؛ فمن ضعف في شيء يجهل من يقوّمه ، فلا يعلم أن يوجد في الأمة المحمدية موصي بالخير وموصى أيضاً بالخير ، وتوجد في النفس الواحدة أنه موصي في موقف وموصى في موقف آخر ؛ بحيث لا يتأخر إن وصاه غيره ؛ لأنه كان يوصي بالأمس ، وكما قالوا : « رحم الله امرأً أهدى إلى عبوي » .

وبعد أن استكمل الحق بناء البيضة الإيمانية برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وصرتم أنتم آخر الأمم . فهو سبحانه يطمئتنا على أن الشر لا يطمع عندنا ويستبقى فينا متاعة إيمانية حتى وإن لم يلتزم قوم فسيلتزم آخرون . وإن لم يلتزم الإنسان في كل

تصرفاته ، فسهلتم في البعض وبترك البعض ، ولولم تتدخل السماء بمنهج قويم لعصار العالم متعبا . وكيف يتعب العالم ؟ إن العالم يتعب إذا تعطلت فيه مناهج الحق الذي استخلفنا في الأرض . فتطلى مظاهر الجبروت والقوة على مظاهر الضعف . ويتحكم في كل إنسان هواء .

وفي عالمنا المعاصر نرى حتى في الأمم التي لا تؤمن بدين لا تترك شعوبها لمزى أفرادها ، بل ينظمون الحياة بتشريعات قد تتعبهم ، ووضعبت الأمم غير المتدينة لنفسها نظاما يحجز هوى النفس ، ونقول لهم : أنتم عملتم على قدر فكمركم ، وعلى قدر علمكم بخصال البشر ، وعلى قدر علمكم بالطبائع وأنتم لم تحنيتهم في هذه ، لأنكم تفتنون لشيء لم تخلقوه بشيء لم تصنموه .

وأصل التقنين : أن تقنن لشيء صنعه ، كما قلنا : إن الذي يضع برنامج الصيانة لأي آلة هو من صنع الآلة ، قالذي صَنَعَ التليفزيون أترك الجزار يضع للتليفزيون برنامج الصيانة ؟ لا ، فمن صنع التليفزيون هو الذي يضع قانون صيانته ، فما بالنا بالذي خلقنا ؟ إنه هو الذي يضع قانون صيانتي : به افعل ولا تفعل ، فأنتم يا بشر تتحكمون في أشياء بأهواء بعض الناس وتقولون : افعل هذه ولا تفعل هذه ، فملى أى أساس عرفتم شروط المخالفات ؟ هل خلقتم أنفسكم وتعرفون ملكاتها ؟ لا . بدليل أنكم تعدلون قوانينكم ، ويحدث التعديل - كما قلنا - لأن المشرع يتبين خطأ فيستدرك الخطأ ، والمشرع البشرى يخطئ لأنه يقنن لما لم يصنع ، فإذا كنا لا نريد أن يظهر خطأ فلتترك التقنين لمن صنع وهو الله .

والتاريخ البشرى يؤكد أن الفساد يطم عندما يتعطل منهج السماء ، والسماء تتدخل برسالة ، وكل رسالة جاءت كان لها خصوم وهم المتفهمون بالشر ، وهؤلاء لن يتركوا منهج الله يسيطر ليسليهم هذه الهيمنة والسيطرة والفهر والجبروت والانتفاع بالشر ، بل يجاربون رسالات السماء ، ويلفتنا الحق إلى أن أهل الشر والناس المنفلتين من مناهج السماء وغير المتدينين ، سيسبون لكم متاعب ، فبعدما توطنون أنفسكم التوطين الإيماني انتبهوا إلى خصومكم وإلى أعدائكم في الله لقد قال الحق سبحانه وتعالى في هذه القضية :

## ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثِبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾

لا يقال لك : خذ حذرك إلا إذا كان هناك عدو يترصد بك ، فكلمة : خذ حذرك ، هذه دليل على أن هذا الحذر مثل السلاح ، مثلها يقولون : خذ بندقيتك ، خذ سيفك ، خذ عصاك ، فكان هذه آلة تستعد بها في مواجهة خصومك ومخاطر لكائدهم ، ولا تنتظر إلى أن تغير عليك المكائد ، بل عليك أن تجهز نفسك قبل ذلك على احتمال أن توجد غفلة منك ، هذا هو معنى أخذ الحذر ، ولذلك يقول الحق :

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ أَنْتَحِلَ لَهُمْ يَوْمَ يَكُونُ لِهِمْ عَدُوٌّ أَقْوَمٌ﴾

(من الآية ٦٠ سورة الأنفال)

وهذا معنى : إياك أن تنتظر حتى يترجموا عداءهم لك إلى عدوان ، لأنهم سيحولونك فلا توجد عندك فرصة زمنية كي تواجههم . فلا بد لكم أيها المؤمنون من أخذ الحذر لأن لكم أعداء ، وهؤلاء الأعداء هم الذين لا يحبون لنهج السماء أن يسيطر على الأرض . فحين يسيطر منهج السماء على الأرض فلن يوجد أمام أهواء الناس فرصة للتلاعب بأقدار الناس . ومن يتفجعون بسيطرتهم وبأهوائهم على البشر فلن يجدوا لهم فرصة سيادة .

« فانفروا ثبات أو انفروا جميعا » أى لتكون القوة منكم على مقدار ما لديكم من الحذر ، وه ثبات جمع ثبة وهى الطائفة أى انفروا سرية بعد سرية وه جميعا أى اخرجوا كلكم لمواجهة العدو ، وعلى ذلك يجب أن نكون على مستوى ما يوجب من الشر . فإن حاجتنا فصيلة أو سرية ، نفعل كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقد كان يرسل سرية على قدر المسألة التى تهددنا ، وإن كان الأمر أكبر من ذلك ويحتاج لتعبئة عامة فنحن ننفر جميعا . ولا حظوا أن الحق يخاطب المؤمنين ويعلم أن لهم أغيارا قد تلقى في نفوسهم مع كرمهم مؤمنين . فقد تخور النفس عند مواجهة الواقع على الرغم من وجود الإيمان .

ولذلك قال الحق سبحانه وتعالى في سورة البقرة :

﴿الرَّحْمَٰنُ إِلَى الْعِلَافِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِنَهْرِهِمْ آمَهِتْ لَا مَلَكًا تُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

(من الآية ٢٤٦ سورة البقرة)

لقد كانوا هم الذين يطلبون القتال ، ومداوموا هم الذين قد طلبوا القتال فلا بد أن يفرحوا حين يأتي لهم الأمر من الله بذلك القتال ، لكن الله أعلم بعباده لذلك قال لهم :

﴿هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُنِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾

(من الآية ٢٤٦ سورة البقرة)

فأوضح لهم الحق أن فكروا جيدا في أنكم طلبتم القتال وإياكم ألا تقاتلوا عندما نكتب عليكم هذا القتال لأنني لم أفرضه ابتداء ، ولكنكم أنتم الذين طلبتم ، ولأن الكلام مازال نظريا فقد قالوا متسائلين :

﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِينِنَا وَأُتِلْنَا﴾

(من الآية ٢٤٦ سورة البقرة)

لقد تمعجبا واستكروا ألا يقاتلوا في سبيل الله ، خصوصا أنهم يملكون السبب الذي يستوجب القتال وهو الإخراج من الديار وترك الأبناء ، لكن ماذا حدث عندما كتب الحق عليهم القتال ؟ :

﴿تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ الْغُلُوبِينَ﴾

(من الآية ٢٤٦ سورة البقرة)

لقد هربت الكثرة من القتال وبقيت القلة المؤمنة . وكانت مقدمات هؤلاء المهزبين من القتال هي قولهم رداً على نبيهم عندما أخبرهم أن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً فقالوا :

﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْمُلْكُ عَلَىٰ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ ﴾

(من الآية ٢٤٧ سورة البقرة)

كانت تلك أول ذبذبة في استقبال الحكم ، فلوضح لهم الحق السر في اصطفاء طالوت ، فهو قوى والحرب تحتاج إلى قوة ، وهو عالم ، والحرب تحتاج إلى تخطيط دقيق ، فقال سبحانه :

﴿ إِنْ أَفْضَلْتُ عَلَيْكُمْ وَأَزَادَهُمْ نَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾

(من الآية ٢٤٧ سورة البقرة)

وعندما جاءوا للقتال أراد الحق أن يمحضهم ليختبر القوى من الضعيف فقال لهم طالوت :

﴿ إِنْ أَفْضَلْتُ عَلَيْكُمْ بِنَهْرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا  
مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ۖ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ۖ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا سَمِعُوا نَجْوَىٰ نَا لَطَافَةً لَّنَا الْيَوْمَ بِجَاوَزْتُمْ وَجُنُودِهِ ۖ ﴾

(من الآية ٢٤٩ سورة البقرة)

والتمحيص هنا ليعرف من منهم يقدر على نفسه وليختبر قوة التحمل عند كل فرد مقاتل ، فليس مسموحاً بالشرب من ذلك النهر إلا غُرْفَةً يَدٍ . فشربوا من النهر إلا قليلاً منهم ، هكذا أراد الحق أن يصفىهم تصفية جديدة ، وعندما رأوا جيش جالوت قالوا :

﴿ لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَاوَزْتُمْ وَجُنُودِهِ ۖ ﴾

(من الآية ٢٤٩ سورة البقرة)

وبما الضرورة في كل هذه التصفيات ؟ لقد أراد الله ألا يتحمل الدفَاع عن منجه إلا المؤمنون حقاً ، وهم مَنْ قالوا :

﴿ كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ ظَلَمَتَ فِئَةً كَثِيرَةً ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾

(من الآية ٢٤٩ سورة البقرة)

وقوله تعالى :

﴿ فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾

(من الآية ٢٥١ سورة البقرة)

لماذا أعطانا ربنا هذه الصورة من التصنيفات ؟ كي نفهم أن النفس البشرية حين تواجه بالحكم نظرياً لها موقف ، وحين تواجه به تطبيقياً لها موقف ولو بالكلام ، وحين تواجه به فعلياً يكون لها موقف ، وعلى كل حال فقليل من قليل من قليل هم الذين نصرهم الله . إذن فبريد سبحانه أن يرى في نفوسنا أنه جل وعلا هو الذي يهزم ، وهو الذي يغلب مصداقاً لقوله الحق :

﴿ قَتَلُوهُمْ بِحَبْلِهِمْ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾

(من الآية ١٤ سورة التوبة)

إذن فالحق سبحانه وتعالى يوضح لنا : أنا قلت لكم انقروا ثبات أو انقروا جميعاً واعلموا أن النفس البشرية هي بعينها النفس البشرية ، وستعرض للذبذبة حين تواجه الحكم للتطبيق ، ولذلك يأتي هنا بقوله الحق :

﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَن لُّبَّطٌ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۖ ﴾

فساعة ندعو إنساناً منكم للحرب قد يبطئ ويتخاذل ، مثلما قال في آية أخرى :

﴿ مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ﴾

( من الآية ٢٨ سورة البقرة )

وه انناقلتم ، تعنى : أن هناك من يتناقل أى ينزل إلى الأرض بنفسه ، وعلينا أن نفرق بين من ينزل بجاذبية الأرض فقط ، وبين من يساعد الجاذبية في إنزاله ، فمعنى « أناقل » أى تباطأ ، وركن ، وهذا دليل على أنه يريد أن يتخاذل ، وهؤلاء لم يتباطأوا فحسب بل إنهم أقسموا على ذلك . ومنهم من كان يشبط ويبطىء خبره عن الغزو كالمنافق عبدالله بن لهن .

« وإن منكم لمن ليبطئن » فافهموا واخلدوا هذه المناعة ضد من يعوق زحف المنهج قبل أن تبدأ المعركة ، حتى إذا وقعت المعركة تكون قد عرفنا قوتنا وأعدنا أنفسنا على أساس القتالين الأشداء . لا على من يتباطأون ويتناقلون ، فهناك من يفرح ببقائه حياً عندما يرى هزيمة المسلمين أو قتل بعضهم لأنه لم يكن معهم ، فيظهر الحق أمثال ذلك ويقول : « فإن أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً » . لقد تراخى وبغى ، وعندما تأنيهم المصيبة من قتل ، أو من هزيمة يقول لنفسه : الحمد لله أنى لست معهم .

إذن تتأمله وتختلف وتأخره عن الجهاد ، كان عن قصد وإصرار في نفسه . وهذه قمة التبجح فهو يخالف لربنا وعلى الرغم من ذلك يقول : أنعم الله عليّ ، مثله كمثل الذى يسرق ويقول : ستر الله عليّ ، وهذه لهجة من لم يفهم المنهج الإيمانى ، فيقول : « قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً » . إنه لم يكن معهم ولم يكن شهيداً ويعتبر هذا من النعمة ، ولذلك قال بعض العارفين : إن من قال ذلك دخل في الشرك . فالمصيبة في نظره إما قتل وإما هزيمة . ثم ماذا يكون موقف المتخاذل المتناقل المتباطىء عند الغنيمة أو النصر ؟ يقول الحق :

﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن

## لَمْ تَكُنْ يَئِينَكُمْ وَيَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾

إذن فالمعلة في قوله : يا ليتني كنت معهم ليست رجوعاً عما كان في نفسه أولاً ، بل هو تحسر أن فاتته الغنمة ، وجاء الحق سبحانه وتعالى هنا بجملته اعتراضية في الآية تعطينا لقطة إيمانية ، فيقول : « ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً » .

والجملته الاعتراضية هي قوله : كأن لم تكن بينكم وبينه مودة . كأن المودة الإيمانية ليس لها ثمن عند الله ، فلو كان لها أدنى تقدير لكان عليه ألا يقول في البداية : أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيداً ، ولكان مع المقاتلين المسلمين ، لكنه يرغب في الفوز والغنمة فقط ، ويبتعد عن المسلمين إذا ما أصابتهم الهزيمة أو استشهد عدد منهم .

وبذلك يكشف لنا الحق موقف المتخاذلين ويوضح لنا : إياكم أن تتأثروا بهؤلاء حين تفرون ثبات أو حين تفرون جميعاً . واعلموا أن فيكم مخذلين وفيكم مبطلين وفيكم متخاذلين ، لا يحرمهم إلا أن يأخذوا حظاً من الغنائم ، ولذلك يحسدون الله أن هزمتهم ولم يكونوا معكم ، ويحبون الغنائم ويتمنونها إن انتصرتهم ولم يكونوا معكم ، إياكم أن تتأثروا بهذا وقد أعطيتهم هذه المناعة حتى لا تفاجلوا بموقفهم منكم وتكونوا على بصيرة منهم . والمناعاة ما هي إلا تربية الجسم ، إن كانت مناعة مادية ، أو تربية في المعاني ، إن حدث مكروه فأنت تملك فكرة عنه لتبني رد فعلك على أساس ذلك .

ونحن عندما نواجهنا مرض نأق بميكروب المرض نفسه على هيئة خاملة ونطعم به المريض ، وبذلك يدرك ويشمر الجسم أن فيه مناعة ، فإذا ما جاء الميكروب مهاجماً الجسم على هيئة نشيطة ، فتقوى المقاومة في الجسم تتعاكس معه وتحاصر الميكروب ، فكان إعطاء حقن المناعة درجة وتنشيط لقوى المقاومة في الجسم ، وقد أودعها الله في



دعك كي تؤدي مهمتها ، كذلك في المعاقب يوضح الحق لكم : سيكون منكم من يفعل كذا وكذا ، حتى تعدوا أنفسكم لاستقبال هذه الأشياء إعداداً ولا تفاجأون به ؛ لأنكم إن فوجئتم به فقد تنهارون . فليأكم أن تتأثروا بهذا .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ  
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ فَيُقتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ٧٤ ﴾

ومادة : « شرى » ومادة « اشترى » كلها تدل على التبادل والتفاضل ، فأنت تقول : أنا اشتريت هذا الثوب بدرهم ؛ أى أنك أخذت الثوب ودفعت الدرهم ، وشرى ثاب أيضاً بمعنى باع مثل قول الحق :

﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ٧٥ ﴾

(سورة يوسف)

فالجماعة الذين وجدوا سيدنا يوسف عليه السلام في الحب كانوا فيه من الزاهدين . وبعد ذلك باعوه بثمن بخص ، إذن فهـ « شرى » من الأفعال التي تأتي بمعنى البيع وبمعنى الشراء ؛ لأن البيع والمشتري يتبادلان في القيمة ، وكان الناس قديماً يعتمدون على المقايضة في السلع ، فلم يكن هناك نقد متداول ، كان هناك من يعطي بعض الحب ويأخذ بعض التمر ، فواحد يشتري التمر وآخر يشتري الحب ، والذي جعل المسألة تأخذ صورة شراء وبيع هو وجود سلع تباع بالمال .

وما الفرق بين السلع والمال ؟. السلعة هي رزق مباشر والمال رزق غير مباشر .